

A Trindade sem Mistério – I

Por Alberto Ronald Timm

Em contraste com a filosofia grega, cuja base repousa no conhecimento de si mesmo, o Cristianismo tem como fundamento o conhecimento de Deus. Esse conhecimento é o “princípio da sabedoria” (Prov. 9:1) e a condição para a “vida eterna” (João 17:3). Somente através da revelação divina, conforme expressa em Sua Palavra, poderemos chegar a uma correta compreensão de Deus. Entretanto, ao estudarmos a respeito de Deus não nos devemos olvidar de que estamos em terreno sagrado.

Muito embora a palavra “Trindade” não se encontre na Bíblia, a ideia por ela expressa é uma das verdades fundamentais das Escrituras. Na Bíblia, as prerrogativas divinas são atribuídas a três pessoas distintas: o Pai, o Filho e o Espírito Santo. Todos os demais conceitos teológicos são afetados direta ou indiretamente pela noção que tivermos dessa doutrina.

Evidência da Trindade no Antigo Testamento

Ainda que o Antigo Testamento não apresente provas tão claras para a doutrina da Trindade quanto às do Novo Testamento, nele podem ser encontradas grande número de evidências que atestam a existência de uma pluralidade na Divindade.

Em Gênesis 1, o nome hebraico para Deus é *Elohim*. Esse nome ocorre ao todo cerca de 2.500 vezes no Antigo Testamento, sendo ele a forma plural de *El*, que é o nome comum para Deus entre os semitas. Para alguns, o fato de *Elohim* ser um nome plural não prova a Trindade, mas apenas indica “a riqueza e a plenitude do Ser Divino”.¹ Porém A. H. Strong nos adverte que “o fato de *Elohim* ser algumas vezes usado num sentido restrito, como aplicável ao Filho (Sal. 45:6; cf. Heb. 1:8), não nos deve impedir de crer que o termo era originalmente considerado como contendo uma alusão a certa pluralidade na natureza divina”.² E João 1:1-3 lança luz sobre o fato de que o Pai e o Filho estavam unidos na obra da Criação do mundo, e em Gênesis 1:2 temos o Espírito Santo também envolvido nessa obra.

No Antigo Testamento, encontramos ainda referências nas quais Deus fala de Si mesmo no plural, como por exemplo: “*Façamos* o homem à *nossa* imagem, conforme a *nossa* semelhança” (Gên. 1:26). Há quem interprete o plural como incluindo os anjos, “mas qualquer inferência de que outros tenham tomado parte em nossa criação é completamente alheia ao capítulo como um todo e ao desafio presente em Isaías 40:14: ‘Com quem tomou Ele conselho?’ Trata-se antes do plural de plenitude, que ... haveria de ser revelado como trindade, nos posteriores ‘nós’ e ‘nossa’ de São João 14:23 (com 14:17)”.³ Encontramos, portanto, na peculiar fraseologia de Gênesis 1:26 “uma alusão a um sublime *concílio* entre as pessoas da Divindade”.⁴ (Ver também Gênesis 3:22; 11:7; Isa. 6:8.).

Outra evidência importante encontramos nos textos que se referem às manifestações do “Anjo do Senhor” (Gên. 16:7-13; 18:1-13; 19:1-28; 22:11-16; 31:11-13; etc.), os quais apresentam “uma indicação de distinções pessoais em Deus”.⁵ Em Malaquias 3:1 e Atos 7:35-38 o “Anjo do Senhor” é identificado como sendo Cristo, o Filho de Deus, que em Gênesis 31:11-13 é declarado ser Deus. Portanto, “exatamente como ‘o Espírito de Deus’ era uma expressão veterotestamentária aguardando seu esclarecimento completo no Pentecostes, assim ‘o Anjo do Senhor’, como expressão referente ao próprio Senhor, ganha significado somente à luz dAquele ‘que o Pai... enviou ao mundo’, o Filho preexistente”.⁶

Segundo John Bright, “a religião de Israel não se fundamentava em proposições teológicas abstratas, mas na memória de uma experiência histórica interpretada e correspondida... Israel acreditava que *lahweh*, seu Deus, o havia livrado do Egito pelo poder de Sua onipotência e que, mediante uma aliança o havia constituído Seu povo”.⁷ Entretanto, mesmo nas profecias messiânicas encontramos indícios de uma pluralidade na Divindade. Em Isaías 9:6 o Messias é chamado “Deus Forte, Pai da Eternidade”, e no Salmo 45:6 e 7 o “Ungido de Deus” é dito ser Deus, à semelhança dAquele que O ungiu. No Salmo 33:4-6 e em Provérbios 8:12-31, aparecem a “Palavra” e a “Sabedoria” de Deus sendo personificadas como uma antecipação ao “Verbo” de Deus de São João 1:1-14.

Já em Isaías 48:16 aparece uma distinta referência à Trindade: “Agora o Senhor Deus (o Pai) Me enviou a Mim (o Filho) e o Seu Espírito (o Espírito Santo).” Há também quem considere as palavras do rei Nabucodonosor, encontradas em Daniel 2:47, como uma referência à trindade: “Certamente, o vosso Deus é Deus dos deuses (o Pai), e o Senhor dos reis (o Filho), e o



Revelador dos mistérios (o Espírito Santo)". Portanto, reconhecemos que "o Velho Testamento contém uma clara antecipação da plena revelação da Trindade no Novo Testamento".⁸

A Trindade no Novo Testamento

Uma vez que a revelação da verdade é progressiva, encontramos no Novo Testamento provas concretas da doutrina da Trindade, que lançam luz sobre as evidências encontradas no Antigo Testamento. O cumprimento das profecias messiânicas e a promessa do Espírito Santo são sumamente elucidativas para a compreensão deste tema.

Na promessa feita pelo anjo a respeito do nascimento de Jesus, encontramos uma referência distinta aos membros da Trindade (Luc. 1:35), que viria a tornar-se ainda mais notória por ocasião do Seu batismo. Nessa ocasião, o Filho de Deus foi batizado, o Espírito Santo desceu sobre Ele em forma corpórea como uma pomba, e o Pai falou: "Este é o Meu Filho amado, em quem Me comprazo" (Mat. 3:16 e 17; Mar. 1:10 e 11; Luc. 3:21 e 22; João 1:32 e 33).

Os ensinamentos de Cristo são igualmente de natureza a enfatizar essa distinção. Na promessa do Espírito Santo, Ele fala a respeito de "outro Consolador" (João 14:16 e 26), e todos os que viessem a crer deveriam também ser batizados "em nome do Pai e do Filho e do Espírito Santo" (Mat. 28:19).

Igualmente na bênção apostólica aparece novamente referida a Trindade: "A graça do Senhor Jesus Cristo e o amor de Deus, e a comunhão do Espírito Santo sejam com todos vós" (II Cor. 13:13). O apóstolo São Pedro inicia a sua primeira epístola com uma clara referência à Trindade (I Ped. 1:2), e em São Judas 20 e 21 ela também é mencionada.

Portanto o Novo Testamento reconhece o *Pai* como Deus (João 6:27, Efé. 6:23; I Pedro 1:2; etc.), a *Jesus Cristo* como Deus (João 1:1 e 18; 20:28; Rom. 9:5; Col. 2:2 e 9; Tito 2:13; Heb. 1:8; I João 5:20; etc.), e ao *Espírito Santo* como Deus (Atos 5:3 e 4; I Cor. 2:10 e 11; I Cor. 3:16; etc.).

A Distinção Entre os Membros da Trindade

Muito embora a expressão "porque três são os que testificam no céu: o Pai, a Palavra, e o Espírito Santo; e estes três são um", que algumas versões da Bíblia trazem em I São João 5:7 e 8, provavelmente não fazia parte do original e tenha sido acrescentada posteriormente,⁹ isto não invalida em nada a doutrina bíblica da Trindade. Alegar que o Pai, o Filho e o Espírito Santo são simplesmente três aspectos diferentes de um único Ser Divino Se manifestar, é confundir o conceito bíblico a respeito. Se assim fosse, a quem Jesus Cristo estaria Se dirigindo ao orar ao Pai? Por que então deveriam ser mencionados separadamente os membros da Trindade tanto na fórmula do batismo (Mat. 28:19), como na bênção apostólica (II Cor. 13:13) e em outros textos? A Bíblia não apenas reclama natureza espiritual para os membros da Trindade, como também personalidades distintas entre o Pai, o Filho, e o Espírito Santo. Isto é claro não apenas nas características pessoais atribuídas aos três, como também no fato de o Pai ter enviado o Filho (João 14:24; 20:21) e o Pai e o Filho enviarem o Espírito Santo (João 14:16 e 26; 16:7). Alguns têm tido dúvidas quanto ao Espírito Santo, imaginando ser Ele apenas um poder despersonalizado proveniente de Deus; porém os ensinamentos de Cristo não deixam dúvidas a esse respeito. Ao prometer o Espírito Santo, Ele disse: "Convém-vos que Eu vá, porque se Eu não for, o Consolador não virá para vós outros; se, porém, Eu for, eu vo-lo enviarei" (João 16:7). A palavra "Consolador" é a tradução do termo grego *Paracleto*, que em São João 14:26 é identificado como sendo o Espírito Santo.

De acordo com James Robertson, "do ensino de Jesus, não resta a menor dúvida que o outro *Paracleto* é uma pessoa. A cada passo, Jesus fala desta maneira: 'Ele vos ensinará todas as coisas'; 'Ele Me glorificará'. Personalidade está implicada no título 'Paracleto', o qual, em algumas versões, é traduzido impropriamente "Confortador". A palavra significa 'um que é chamado para ficar ao nosso lado, especialmente em ocasiões de dificuldade e conflito'. É, portanto, a palavra que designa um advogado, e é assim usada a respeito de Jesus mesmo, em I João 2:1, onde lemos: 'Nós temos um *Paracleto* (advogado) com o Pai, Jesus Cristo, o justo.' "Está implicada também, no ensino de Jesus, que o outro *Paracleto* é uma pessoa divina. Jesus não poderia dizer que era melhor que Ele fosse, se o Seu substituto fosse menos do que divino. Nem poderia ter dito que 'ao que disser alguma palavra contra o Filho do homem, isso lhe será perdoado; porém, ao lhe falar contra o Espírito Santo, não lhe será perdoado, nem neste mundo, nem no vindouro' (Mat. 12:32). Também não poderia ter juntado 'o Pai, o Filho e o Espírito Santo', como faz na fórmula do batismo (Mat. 28:19), se todos os três não fossem divinos".¹⁰



Portanto, a doutrina da Trindade não está baseada em especulações e conjeturas humanas, mas na própria Revelação Divina – a Sua Palavra. Porém, uma vez que tenhamos compreendido a distinção que a Bíblia estabelece entre as pessoas da Trindade, deveremos também analisar o relacionamento existente entre o Pai, o Filho e o Espírito Santo.

Referências:

1. Herman Bavinck, *The Doctrine of God*. (Edinburg: The Banner of Truth Trust, 1979), p. 256.
2. Augustus H. Strong, *Systematic Theology*. (Valley Forge: Judson Press, 1979), p. 318.
3. Derek Kidner, *Genêsis – Introdução e Comentário*. (São Paulo: Editora Mundo Cristão, 1979), pp. 48 e 49.
4. *The Pulpit Commentary*. (Gran Rapids:Wm. B. Eerdmans Publ. Co., 1975), vol. 1, The Book of Genesis, p. 29.
5. Louis Berkhof, *Systematic Theology*. (Edinburg: The Banner of Truth Trust, 1976), p. 86.
6. Kidner. *op. cit.*, p. 32.
7. Jonh Bright, *História de Israel*. (São Paulo: Edições Paulinas, 1978), p. 190.
8. Berkhof. *op. cit.*, p. 86.
9. Bruce M. Metzger, *A Textual Commentary on the Greek New Testament*. (London: United Bible Societies, 1975), pp. 715-717.
10. James Robertson, *Ensinos de Jesus*. (São Paulo: União Cultural Editora Ltda., 1952), pp. 146 e 147.

Fonte:

Revista Decisão, agosto de 1985, pp. 22-24.

